الرجعة

نجم الدين طبسي


بسم الله الرحمن الرحیم

الرجعهٔ

كاتب:

نجم‌الدين طبسى

نشرت فى الطباعهٔ:

موسسه تحقيقات و نشر معارف اهل البيت (ع)

رقمى الناشر:

مركز القائميهٔ باصفهان للتحريات الكمبيوتريهٔ

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الرجعة ----- ۷
اشارة ----- ۷
المقدمة ----- ۷
الرجعة ----- ۷
الرجعة فی اللغة ----- ۷
الرجعة فی الاصطلاح ----- ۷
الامکان و الوقوع ----- ۸
هل الرجعة امر واقع ----- ۸
من رجع الی الدنیا من الأمم السالفة ----- ۸
سبعون رجلا من قوم موسی ----- ۸
احیاء الالوف بعد موتهم ----- ۹
احیاه الله بعد مائة عام ----- ۹
رجعة سام بن نوح الی الدنیا ----- ۱۰
رجعة الشیخ القتیل ----- ۱۰
رجعة اولاد ایوب ----- ۱۰
رجعة یوشع بن نون ----- ۱۱
العودة الی الحیاة فی امة محمد ----- ۱۱
شاب انصاری یعود الی الحیاة ----- ۱۲
اتباع سنن الامم السابقة ----- ۱۳
الرجعة و القیامة ----- ۱۳
الاشکال العقلی فی الرجعة ----- ۱۴
الجواب عن مناقشة الروایات ----- ۱۴

الاستدلال بالقرآن الكريم ----- ۱۵

توجيهات على خلاف الظاهر ----- ۱۵

شبهات وردود ----- ۱۶

الرجعة هى تناسخ الارواح ----- ۱۶

لازم القول بالرجعة هو عدم التكليف فيها ----- ۱۶

فكرة الرجعة ترغيب نحو المعصية ----- ۱۶

الهدف من الرجعة ----- ۱۶

پاورقى ----- ۱۶

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية ----- ۱۹

الرجعة

اشارة

نوع: کتاب
پدیدآور: طبسی، نجم الدین۱۳۳۴-,Tabasi, Najmuddin
عنوان و شرح مسئولیت: الرجعة [منبع الکترونیکی] / نجم الدین طبسی
ناشر: موسسه تحقیقات و نشر معارف اهل البیت(ع)
توصیف ظاهری: ۱ متن الکترونیکی: بایگانی HTML؛ داده های الکترونیکی (۲۶ بایگانی: ۷۱.۱KB)
یادداشت: کتابنامه به صورت زیرنویس
موضوع: رجعت

المقدمة

والصلاة والسلام علی أشرف الانبیاء محمد بن عبدالله و اهل بیته الطاهرینانّ مسألة الرجعة من امهات المسائل العقائدیة و مما اجمعت علیها الامامیة وقامت علیها عشرات من الروایات الصحیحة کما حدثت فی الأمم السابقه کرّات و مرّات واتفق ایضاً رجوع عشرات الاموات الی الدنیا فی هذه الامة، و کُتُب الفریقین طافحة بذکر أسمائهم و قصصهم و قضایاهم.ومع ذلک لا ادری ما هذا الموقف السلبی من بعض اخواننا المسلمین، والضوضاء و هذه الأجواء و لماذا هذا النحو من التهجم الشرس ضد عقیدة مستوحاة من اکثر من خمسة مأة روایة فلیکن عذرهم جهلهم بالحقائق والمصادر أضف الی ذلک العصبیة العمیاء التی تحول دون استیعاب الواقع. نسأل الله حسن العاقبة.نحمدالله علی ان وفقنا لذلک و من الله التوفیقالمؤلف [صفحه ۳]

الرجعة

الرجعة فی اللغة

بالفتح هی المرة فی الرجوع و معناه العود الی الدنیا بعد الموت.۱ـ قال ابن فارس: «رَجَع: الراء والجیم والعین، اصلٌ کبیر مطرد منقاس، یدل علی ردّ و تکرار. تقول: رَجَع یرجع رجوعاً اذ اعاد و راجع الرجل امراته و هی الرَجعة والرِجعة... والاسم الرجعة... [۱] .۲ـ ابن الاثیر: «الرجعة: المرة فی الرجوع و منه حدیث ابن عباس:... سأل الرجعة عند الموت... ای سأل ان یُردَّ الی الدنیا لیحسن العمل و یستدرک مافات... والرجعة مذهب من العرب... و مذهب طائفة من فرق المسلمین...» [۲] .۳ـ الفیروزآبادی: «یؤمن بالرجعة ای بالرجوع الی الدنیا بعد الموت» [۳] .۴ـ الطریحی: «الرجعة بالفتح، ای المرة فی الرجوع بعد الموت بعد ظهور المهدی علیه السلام» [۴] .۵ـ الشیرازی: «الرجعة کضربة، الرجوع و فلان یومن بالرجعة ای بالرجوع، رجوع النبی (صلی الله علیه وآله) والمؤمنین الی الدنیا» [۵] .

الرجعة فی الاصطلاح

و هی عندنا بمعنی رجوع الحجج الالهیة و رجوع الائمة الطاهرین و رجوع ثلة من المؤمنین و غیرهم الی الدنیا بعد قیام دولة المهدی. [صفحه ۴] و قد فسرها البعض برجوع دولة الحق لارجوع الاموات الی الدنیا و هو تفسیر شاذ لایقول به مشهور الامامیة.۱ـ قال

الصـدوق: «إن الـذی تـذهب الیه الشـیعة الامامیة، اَنّ الله تعالی یعید عند ظهور لمهدی قوماً ممن کان تقدم موته من شـیعته و قوماً من اعدائه» [۶] .٢ـ و قال المفیـد: «اتفقت الامامیـة علی وجوب رجعة کثیر من الاموات الی الدنیا قبل یوم القیامة و ان کان بینهم فی معنی الرجعة اختلاف» [٧] .و قـال ایضـا: «انمـا یرجع الی الـدنیا عنـد قیام القائم من محض الایمان او محض الکفر محضاً فأما سوی هـذین فلارجوع الی یوم المأب» [٨] .توضـیح الاختلاف: لعل المراد بالاختلاف الذی اشار الیه الشـیخ المفید هو تأویل بعض الشیعة الامامیة، للاخبار المستفیضه فی الرجعة الی رجوع دولة الحق، و رجوع الامر و النهی الی الائمة (علیهم السلام) و الی شیعتهم واخذهم بمجاری الامور، دون رجوع اعیان الاشـخاص و الیه اشار الشـیخ الصـدوق قائلا: «و انّ قوماً من الشـیعة تأوّلوا الرجعـة علی معناها: رجوع الدولة والـامر والنهی من دون رجوع الاشـخاص و إحیاء الاموات» [٩] .اقول: و هولاء کأنّهم عجزوا عن فهم هـذه الروایات و تصـحیح القول بالرجعة استناداً الی النصوص المتظافرة.

الامکان و الوقوع

قبل الخوض فی الادلـة واثبات هـذه الفکرة، لدینا سؤال یطرح نفسه و هو هل انّ الرجعة امر ممکن ذاتاً ام ممتنع و محال. [صـفحه ۵] والجواب: لایری العقل ایّ استبعاد فی ذلک ولایراها من الممتنعات العقلیة کاجتماع النقیضین والضدین و ذلک لان مفاد الرجعة التی نعتقدها هی عبارة عن احیاء بعض النفوس فی هذه النشأة بعد ما ذاقت الموت و هذا امر ممکن الحصول والوقوع و شـی معقول، کیف و هو من رشـحات قـدرة الخالق تعالی قـدره الذی عمّت قدرته جمیع الممکنات.اذن لایلزم من القول بها محال ولا المنافات للتکلیف بل علی المستشـکل فیها من الالتزام باحـد الامرین: اما انکار الصـغری و دعوی ان الرجعة لیست من الامور الممکنة.او انکار الکبری و دعوی ان الله لیس بقادر ـ والعیاذ بالله ـ علی ان یحیی الموتی، وکلاهما فی حیَّز المنع بلاریب.و حینئذ: فلوقامت الادلة الصـحیحة علی هـذه العقیـدة والفکرة. فمن اللازم قبولها والالتزام بها، کأیّ عقیـدة من العقائد الاسـلامیة التی تبنّاها المسـلمون والتزموا بها نتیجة لقیام البراهین الصحیحة والادلة القاطعة.

هل الرجعة امر واقع

قـد یقـال: هب أنّ الرجعـة امر ممکن ولکن هـل هو امرٌ واقع؟ اذ لیس کـل امر ممکن هو واقع ایضاً.والجواب: لـدینا شواهـد قرآنیـة و احادیث شـریفة و نصوص تاریخیـة، تصـرح بالحیات بعـد الموت ـ فی هـذه الـدنیا ـ و تحقق الرجعة فی الامم السابقـة و فی هذه الامة المرحومة بالذات و قد صنف بعض علماء السنة فی هذا الحقل مصنفات و اوردوا قائمة باسماء الذین رجعوا الی الدنیا بعد الموت.هذا ابن ابی الدنیا المولود عام ٢٠٨ والمتوفی ٢٨١ ه....ق ـ المشـهور بالتصانیف الکثیرة النافعة الذائعة فی الرقائق و غیرها الصدوق الحافظ ـ کمـا عن ابن کثیر [١٠] ـ والادیب [صـفحه ۶] الاخباری کثیرالعلم من حـدیثه فی غایـة العلو ـ کما عن الذهبی [١١] ـ والورع الزاهد العالم بالاخبار والروایات، کما عن ابن نـدیم [١٢] والصدوق کما عن الرازی [١٣] تراه یخصص مصنفاً مضفاته بمن رجع الی الدنیا و یسمیه «من عاش بعد الموت» [١۴] .

من رجع الی الدنیا من الأمم السالفة

سبعون رجلا من قوم موسی

روی محمد بن کعب القرظی، ذیل قوله تعالی: و اختار موسـی قومه سبعین رجلا [١۵] .قال اختار من صالحیهم سبعین رجلا ثم خرج بهم فقالوا این تـذهب بنا؟ قال: اذهببکم الی ربی، و عدنی ان ینزّل علیَّ التوراة قالوا فلا نؤمن بها حتی ننظر الیه!فبقی موسـی قائماً بین

اظهرهم لیس معه منهم احـد. قال: رب لو شـئت اهلکتهم من قبل و ایای اتهلکنا بما فعل السـفهاء منا [۱۶] .ماذا اقول لبنی اسـرائیل اذا رجعت الیهم و لیس معی رجل ممن خرج معی، ثم قرأ: ثم بعثناکم من بعد موتکم لعلکم تشـکرون [۱۷] .قالوا: هدنا [۱۸] الیک، قال فبهـذا تعلّقت الیهود، فتهودت بهذه الکلمة [۱۹] .قال الصـدوق: فأحیاهم الله له. فرجعوا الی الـدنیا فأکلوا وشـربوا ونکحوا النساء و ولد لهم [صفحه ۷] الاولاد ثم ماتوا باجالهم» [۲۰] .و فی الدر المنثور: فأحیاهم الله فرجعوا الی قومهم انبیاء [۲۱] .

احیاء الالوف بعد موتهم

روی ابن ابی الـدنیا ذیـل قـوله تعـالی: ألم تر الی الـذین خرجوا من دیـارهم و هم الوف حـذر الموت [۲۲] .قـال: کـان أناس من بنی اسـرائیل اذا وقع فیهم الوجع ذهب اغنیائهم و اشـرافهم و آقام فقراؤهم و سـفلتهم فاستحرّ ـ ای اشتد ـ الموت علی هولاء الذین اقاموا و لم یصب الاخرین شـی، فلما کان عام من تلک الاعوام قالوا: ان اقمناکما اقاموا، هلکنا کما هلکوا و قال هولاء: لو ظعنّا ـ ارتحلنا ـ کما ظعن هولاـء نجونـا کمـا نجوا فـاجمعوا فی عـام علی ان یفروا ففعلوا حـتی بلغوا حیث شـاء الله أن یبلغوا فارسـل الله علیهم الموت حتی صـاروا عظاماً تبرق، فکنسـها اهـل الـدیار و اهل الطریق فجعلوها فی مکان واحـد فمرَّ نبی ـ لهم ـ علیهم قال حصـین: حسبت انه قال: حزقیل.قال: یار ب: لوشـئت احییت هولاء فیعبـدون و یعمروا بلادک [ویلـدوا عبادک] قال: و احبَّ الیک ان افعل!؟ قال: نعم.قال: قیل له: قـل کـذا و کـذا فتکلم بامر، اُمِرَ به، فنظر الی العظام تکسـی لحماً و عصـباً، ثم تکلم بأمر أمر به فاذاهم صور یکبرون و یسـبحون و یهللون، فعاشوا ماشاءالله ان یعیشوا» [۲۳] .فلا خلاف فی رجعتهم و حیاتهم بـدعاء حزقیل ام ارمیا. فلا مفر من التصدیق والالتزام بها اذ عمومیة القدرة تقتضـی عدم الفرق بین احیاء هولاء و غیرهم سابقاً ولاحقاً.تفصـیل القصة: انّ هولاء کانوا سـبعین الف بیت و کان یقع فیهم الطاعون کل سنة [صفحه ۸] فیخرج الاغنیاء لقوتهم و یبقی الفقراء لضـعفهم فیقلّ الطاعون فی الذین یخرجون و یکثر فی الذین یقیمون فیقول الـذین یقیمون: لو خرجنـا لمـا اصابنـا الطـاعون و یقول الـذین خرجوا: لو اقمنـا لأصابنـا کمـا اصابهم.فـاجمعوا علی ان یخرجوا جمیعـاً من دیـارهم اذا کـان وقت الطاعون فخرجوا بأجمعهم فنزلوا علی شط بحر فلما وضـعوا رحالهم ناداهم الله موتوا فماتوا جمیعـاً فکنسـتهم المـارة عن الطریق، فبقوا ماشـاءالله.ثم مرّبهم نبی من انبیـاء بنی اسـرائیل یقال له: ارمیا.فقال: لوشـئت یا رب لأحییتهم فیعمروا بلاـدک ویلـدوا عبـادک و عبـدوک مع من یعبـدک فـاوحی الله تعالی الیه: افتحب ان اُحییهم لک؟ قال: نعم، فأحیاهم الله، و بعثهم معه، فهولاء ماتوا و رجعوا الی الدنیا، ثم ماتوا باجالهم» [۲۴] .

احیاه الله بعد مائة عام

و هـذا عزیر قـد مـات ثم بعثه الله الی الـدنیا بعـد مـاة سـنة فبقی الی أن مات بأَجله.روی ابن ابی الـدنیا.. عن الحسن فی هـذه الایـة: او کالـذی مرّ علی قریـة و هی خاویـة علی عروشـها قال أنی یحیی هـذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه» [۲۵] .قال: ذکر لی أنه اماته ضـحوة ثم بعثه حین سـقطت الشمس من قبل أن تغرب «قال: کم لبثت قال لبثت یوماً او بعض یوم قال: بل لبثمائة عام فانظر الی طعامـک و شـرابک لم یتسنّه وانظر الی حمـارک و لنجعلـک ایـة للنـاس»قال: ان حماره لبجنبه و طعامه و شـرابه، قـد منع [منه] الطیر والسـباع من طعامه و شـرابه. [صفحه ۹] وانظر الی العظـام کیف ننشـزها ثم نکسوهـا لحماً.قال: لقـد ذکر لی أن اول ما خلق منه عیناه فجعل ینظر الی العظام عظماً عظماً کیف یرجع الی مکانه فلما تبین له، قال: اعلم أن الله علی کل شیء قدیر.و عن سفیان عن الاعمش: جـاء شاباً و اولاده شـیوخ و عن علی (علیه السـلام) فأتی مـدینته و قـد ترک جاراً له اسـکافاً شاباً و هو شـیخ کبیر.... و عن ابن عباس: فرکب حمـاره حتی آتی محلته فانکره الناس و انکر الناس و انکر منازله فانطلق علی و هم منه حتی أتی منزله فاذا هو بعجوز عمیاء قد أتی علیها مائة و عشـرون سنة کانت أمة لهم فخرج عنهم عزیر و هی بنت عشرین سنة...و عنه: انه کان یجلس مع بنی بنیه و هم شیوخ و هو شاب لانه کان مات و هو ابن أربعین سنة فبعثه الله شاباً کهیئته یوم مات». [۲۶] .

رجعة سام بن نوح الی الدنیا

ابن ابی الدنیا... عن معاویة بن قرة، قال: سألْت بنو اسرائیل عیسی بن مریم (علیه السلام)قالوا یا روح الله و کلمته انّ سام بن نوح دفن ها هنا قریباً فادع الله أن یبعثه لنا.قال: فهتف نبی الله به فلم یرشیئاً و هتف فلم یرشیئاً فقالوا: لقد دفن هاهنا قریباً فهتف نبی الله فخرج أشمط [۲۷] قالوا: یا روح الله و کلمته: نبّئنا (ای اخبرنا) انه مات و هو شاب، فما هذا البیاض؟!فقال له عیسی (علیه السلام) ما هذا البیاض قال: فظننت آنها من الصیحة ففزعت» [۲۸] .قال الله عز وجل لعیسی بن مریم (علیه السلام) و اذ تخرج الموتی بأذنی [۲۹] فجمیع الموتی الذین [صفحه ۱۰] أحیاهم عیسی (علیه السلام) بأذن الله رجعوا الی الدنیا و بقوا فیها ثم ماتوا باجالهم [۳۰] .

رجعة الشیخ القتیل

لقد روی المفسرون ذیل الایة الکریمة: ان الله یأمرکم، قصة [۳۱] الشیخ القتیل ـ فی بنی اسرائیل ـ ایام نبی الله موسی (علیه السلام) حیث جاووا بالبقرة الی قبر ذلک القتیل، فذبحوها فضرب ببضعة من لحمها القبر فقام الشیخ ینفض رأسه و هو یقول: قتلنی ابن اخی، طال علیه عمری، و اراد اخذ مالی ثم مات [۳۲] .تفصیل القصة:حدثنا عبدالله قال: حدثنا ابو خیثمة قال: حدثنا یحیی بن سعید عن ربیعة بن کلثوم قال: ذکر ابی [۳۳] عن سعید بن جبیر عن ابن عباس، قال: کانت مدینتان فی بنی اسرائیل احداهما حصینه و لها ابواب والاخری خربه فکان اهل المدینة الحصینة اذا امسوا اغلقوا ابوابها و اذا اصبحوا قاموا علی سور المدینة ینظرون هل حدث فیما حولها حدث، فاصبحوا یوماً فاذا شیخ، قتیل، مطروح بأصل مدینتهم فأقبل اهل المدینة الخربة فقالوا أقتلتم صاحبنا؟ و ابن اخ له شاب یبکی عنده و یقول: قتلتم عمیّ، قالوا والله مافتحنا مدینتنا منذ اغلقناها و ماند بنامن دم صاحبکم هذا بشی، فأتوا موسی (علیه السلام) فأوحی الله عز و جل الی موسی: ان الله یأمرکم ان تذبحوا. [۳۴] .قال: و کان فی بنی اسرائیل غلام شاب یبیع فی حانوت له و کان له أب شیخ کبیر، فأقبل رجل من بلد أخر و طلب سلعة له عنده فأعطاه فیها ثمناً فانطلق معه لیفتح حانوته [صفحه ۱۱] فیعطیه الذی طلب والمفتاح مع أبیه فاذا أبوه نائم فی ظل الحانوت، فقال: أیقظه، فقال والله!! ان أبی لنائم کماتری و أنی أکره ان اروّعه من نومه فانصرف الی الشیخ و هو یغط نوماً قال: أیقظه! قال: والله!! انی لأکره أن اروعه من نومته، فانصرفا فأعطاه ضعف ما أعطاه، فعطف علی أبیه، فاذا هو اشد ما کان نوماً.فقال: أیقظه! قال: لا والله لا أوقظه أبداً و لا أروعه من نومه.قال: فلما انصرفا و ذهب طالب السلعه استیقظ الشیخ فقال له ابنه: یا أبتاه والله لقد جاءها هنا رجل یطلب سلعة کذا و کذا، فکرهت أن اروعک من نومک فلامه الشیخ فعوضه الله من بره لوالده أن بقرة من بقرة تلک البقرة التی یطلبها بنواسرائیل، فأتوه،فقالوا بعناها!فقال: لا أبیعکموها! قالوا: اذن نأخذها منک!قال: ان غصبتمونی سلعتی، فأنتم أعلم. فأتوا موسی (علیه السلام). فقال: اذهبوا فأرضوه من سلعته، فقالوا: حکمک!؟ قال: حکمی أن تضعوا البقرة فی کف المیزان و تضعوا ذهباً صامتاً فی الکفة الاخری، فاذا مال الذهب اَخذته. قال: ففعلوا واقبلوا بالبقرة حتی اَتوا بها الی قبر الشیخ و هو بین المدینتین واجتمع اهل المدینتین وابن أخیه عند قبره یبکی فذبحوها فضرب ببضعة من لحمها القبر فقام الشیخ ینفض رأسه.یقول: قتلنی ابن اخی، طال علیه عمری، و اراد اُخذ مالی و مات [۳۵] .

رجعة اولاد ایوب

ورد فی التفاسیر ذیل الایة الکریمة: و وهبنا له اهله و مثلهم معهم...» [۳۶] ان الله عزوجل رد علی ایوب اولاده اذ احیاهم له فعاشوا معه ففی الجلالین و احیی الله له من مات من اولاده، و رزقه مثلهم. [صفحه ۱۲] و عن البیضاوی: وُلد ضعف ما کان و احیی ولده و ولد له منهم.و عن ابن عباس انه قال: ان الله رد علی المرأة شبابها فولدت له ستة و عشرین ذکراً و کان له سبع بنین و سبع بنات، أحیاهم بأعیانهم.و عن السیوطی: «و رد الله علیه ماله و ولده عیاناً و مثلهم معهم...» [۳۷] .فاذا ثبت رجعة اناس الی الدنیا بعد موتهم ـ سواء فی

هـذه الامـة ام فی الامم السابقه، ثم دلت عشـرات الروايات الصـحيحة ـ الواردة عن الائمـة (عليهم السـلام) علی وقوع الرجعـة فی هذه الامـة، فما المانع من قبولها و ما الـدليل المسوغ لردها؟! او لسـتم ثبتوا بعض عقائـدكم المردودة و مبانيكم الفقهيـة الغريبـة علی اساس بعض النصوص ـ الاحاديث ـ غير الثابتة. كرؤية اله و جسميته، و سهو النبی و نزول الله الی سماء الدنيا و...هذه ثلة من الذين رجعوا الی الدنيا بعد الموت ـ فی الامم السابقة ـ و من تتبع التواريخ و التفاسـير و جد نماذج اخری و قد صـرح القرآن الكريم بوقوعها و تحققها، كما هناك روايات و احاديث صـحيحة ايضاً تؤكـد علی الحياة بعـد الموت والرجوع الی الـدنيا.فلو قامت روايات و احاديث صـحيحة علی انه يتحقق الرجوع الی الـدنيا فمـا المانع من قبولها و ما الـدليل علی رده و ما الحجـة فی ذلک؟يقول العلامـة الطباطبايی: «علی اَن الايات بنحو الاجمال دالة عليها ـ الرجعة ـ كقوله تعالی: ام حسـبتم أن تدخلوا الجنة و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم [۳۸] .و من الحوادث الواقعة قبلنا ما وقع من احياء الاموات كما قصه القرآن من قصـص ابراهيم و موسی و عيسی و عزير و ارميا و غيرهم.و قد قال رسول الله (صـلی الله عليه وآله) فيما رواه الفريقان والـذين نفسـی بيـده لتركبن سـنن من كان قبلكم حـذوا النعل بالنعل والقـذة بالقذة حتی لاتخطئون طريقهم ولا يخطئكم سنن [صفحه ۱۳] بنی اسرائيل» [۳۹] .

رجعة يوشع بن نون

ان طالوت نـدم و اراد التوبـة و أقبل علی البكاء حتی رحمه الناس. فكان كل ليلـة يخرج الی القبور فيبكی و يقول: أنشـد الله عبداً علم لی توبـة إلاّـ أخبرنی بها.فلما اكثر ناداه مناد من القبور: يا طالوت أما رضـيت قتلتنا أحياءاً حتی تؤذينا أمواتاً فازداد بكاءاً و حزناً فرحمه الرجـل الـذی أمره بقتـل تلـک المرأة فقال له: أن دللتُک علی عالم لعلّک تقتله! قال: لا فأخـذ عليه العهود والمواثيق، ثم أخبره بتلک المرأة فقال: سـلها هل لی من توبة؟ فحضر عندها و سألها هل له من توبة؟ فقالت: ما أعلم له من توبة ولكن هل تعلمون قبر نبی؟ قالوا: نعم، قبر يوشع بن نون. فانطلقت و هم معها فدعت، فخرج يوشع، فلما رآهم قال: مالكم؟ قالوا جئنا نسألک هل لطالوت من توبة؟ قال: مـا أعلم له توبـة الا ـ أن يتخلّی من ملكه و يخرج هو و ولـده فيقـاتلوا فی سبيل الله حتی تقتل اولاده ثم يقاتل هو حتی يقتل فعسـی أن يكون له توبة ثم سقط ميتاً...».و قيل: ان النبی الذی بُعث لطالوت حتی أخبره بتوبته، أليسع، و قيل: اشمويل، واللّه أعلم.. [۴۰] .قال ابن اسـحق: كان النبی الـذی بعث لطالوت من قبره حتی أخبره بتوبته اليسع بن اخطوب.حـدثنا بذلک ابن حميد قال: حدثنا سـلمة عن ابن اسحاق. [۴۱] .انظر مختصـر تاريخ دمشق، فانه اورد كيفية احياء اليسع نقلا عن مكحول و فيه: «فخرج [صـفحه ۱۴] اليه اليسع فقال: يا طالوت ما بلغت خطيئتک أن أخرجتنی من مضـجعی الـذی أنا فيه».قال: يا نبی الله، ضاق علیّ أمری فلم يكن لی بدّ من مسألتک عنه، قـال: كفـارة خطيئتک أن تجاهـد بنفسک و اهل بيتک حتی لايبقی منكم احـد ثم رجع اليسع الی مضـجعه، قبره...» [۴۲] .ابن منظور: اقول و مكحول هذا: ان كان الازدی البصـری [۴۳] فهو ثقـة عنـد يحيی بن معين و غيره و ان كان ابا ايوب الدمشـقی الكابلی فهو من افقه اهل الشام، و ان كان البيروتی: فهو ثقة من ائمة الحديث و ان كان ابن الفضل فقد سكتوا عنه.

العودة الی الحياة فی امة محمد

يحدثنا التاريخ و كتب الاحاديث و الرجال عمن احياه الله بعد موته فی هذه الامة ـ و وردت بذلک نصوص صحيحة و بأسانيد لايتأمل البـاحث ـ علی مبنـاهم ـ فی صـحتها.و هـذه هی عبارة اخريعـن الرجعـة و ان ابـوا أن يسـموها بهـذاالاسم و سـموها: «مـن عـاش بعـدالموت».الف ـ فهـذا زيـدبن خـارجه يتكلم بعـد موته و لم يـتردد احـد ـ كمـا قيـل ـ فی تحقق هـذه القصـة فهو الرجـل الخزرجی الانصاری الذی شـهد بدراً وتوفی ايام عثمان و قد تكلم بعد الموت ـ كما فی الاستيعاب والاصابة واسد الغابة و عشرات الكتب ـ و لم يختلف فيه احـد، بـل روی ذلـک عن كثير ين منهم: انس بن مالـک.ب ـ و ذاک شاب من الانصار يعود الی الحياة كما عن انس.ج ـ وذلک ثالث عاد الی الحياة كما حـدث به ربيعـة بن كلثوم البصـری الـذی و صـفه ابن حجر بانه صـدوق.د ـ و هـذا رجل من الانصار

تکلم بعدموته ـ کما نقله الزهری ـ عن سعید بن المسیب. [صفحه ۱۵] هـ ـ و ذاک رجل من قتلی مسیلمة الکذاب ـ یتکلم بعدمقتله ـ کما رواه حصینالسلمی، الثقة ـ عندهم ـو ـ و هذا ربعی بن خراش قدمات اخوه ثم تکلم بعد موته و قد اُیدت القصةبتصدیق ـ کما قالوا ـ عائشة.ز ـ و ذاک مخلد بن الضحاک قد مات خاله ثم استعاد حیاته واستشهد بعد ذلک،عام ۱۲۲ هـح ـ و هذه رؤیة ابنة بیجان فانها استعادت حیاتها بعد موتها کما قاله المغیرة بن حذف.ط ـ و هذا رجل من جهینه مات فی الجاهلیة ثم احیاه الله و ادرک الاسلام، کما رواه عامر بن شراحیل ـ الثقة العالم ـ عندهم.ی ـ و ذاک شهید مقتول فی الحرب، احیاه الله لینصر آخاه الذی وقع فی حصر العدو، فینقذه و یقتل عدوه ثم یرجع میتاً کما نقله یزید بن سعید الثقة العابد عندهم.ک ـ و هذا میت یخرج من قبره و هو متأجج بالنار کما رواه عبدالله بن شوذب و ابو یحیی المدنی المقبول عندهم.ل ـ و هذا مجاهد شهید، أحیاه الله فاخبر من حوله بما شاهده ثم مات، کما رواه حمزة بن العباس الثقة عندهم.و علیه: انَّ من یراجع کتب اهل السنة یراها ملیئة بالشواهد والادلة علی الرجعة فی هذه الامة ولا مضایقة فی التعبیر، فانهم احرار فی أن یعبروا عن هذه النماذج من الحیاة بعد الموت، بما شاؤوا و بما یحلو لهم انفسهم، ولکن الواقع هو أن هذه من ابرز مصادیق الرجعة. فان کان الاعتقاد بها من مقولات الجاهلیة ـ کما یتفّوه به ابن الاثیر ـ فهولاء الثقات من رواه السنة بمن فیهم من التابعین و الصحابة و من نساء النبی یرون و یصدِّقون بمقالات الجاهلیة فلیست الشیعة الامامیة هی الوحیدة فی هذالحقل.

شاب انصاری یعود الی الحیاة

۱ـ روی ابن ابی الدنیا بسنده الی انس بن مالک قال: عدت شاباً من الانصار فما کان بأسرع من أن مات، فأغمضناه و مددنا علیه الثوب، فقال بعضنا لأمه: احتسبیه! [صفحه ۱۶] قالت: و قد مات! قلنا نعم.قالت: أحقٌّ ما تقولون؟ قلنا: نعم.فمدت یدها الی السماء و قالت: اللهم انی آمنت بک و هاجرت الی رسولک فاذا أنزلت بی شدة شدیده دعوتک ففرجتها فأسألک اللهم أن لاتحمل علیَّ هذه المصیبة الیوم.قال: فانکشف الثوب عن وجهه، فما برحنا حتی أکلنا و أکل معنا [۴۴] .۲ـ زید بن خارجة یتکلم بعد وفاتهروی ابن ابی الدنیا عن النعمان بن بشیر:... من النعمان بن بشیر الی ام عبدالله ابنة ابی هاشم، سلام علیک،... فانک کتبت الیَّ لَاکتُب الیک بشأن زید بن خارجة فانه کان من شأنه أنه أخذه وجع فی حلقه و هو یومئذ من اصح اهل المدینة فتوفی بین الصلاة الاولی و صلاة العصر فأضجعناه لظهره و غشیناه ببردین و کساء، فأتانی آت فی مقامی و أنا اسبّح بعد المغرب. فقال: ان زیداً قد تکلم بعد وفاته، فانصرفت الیه مسرعاً و قد حضره قوم من الانصار و هو یقول... الله اکبر هذه الجنة و هذه النار و یقول النبیون والصدیقون: سلام علیکم یاعبدالله بن رواحة، هل أحسست لی خارجة و سعداً اللذین قتلا یوم اُحدا!؟ کلا اِنها لظی نزاعة للشوی تدعو من أدبر و تولی و جمع فأوعی» [۴۵] ثم خفّت صوته.فسألت الرهط عما سبقنی من کلامه، فقالوا: سمعناه یقول: أنصتوا... أنصتوا.فنظر بعضنا الی بعض فاذا الصوت من تحت الثیاب، فکشفنا عن وجهه.فقال: هذا احمد رسول الله، سلام علیک یا رسول الله و رحمة الله و برکاته... [۴۶] .و روی هذا عن انس بن مالک ایضاً: قال: لما مات زید بن خارجة، تنافست الانصار فی غسله، حتی کادیکون بینهم شیء ثم استقام رأیهم علی أن یغسله الغسلة الغسلتین [صفحه ۱۷] الاولیین، ثم یدخل من کل فخذ [۴۷] سیدها، فیصب علیه الماء صبة فی الغسلة الثالثة و أدخلت أنا فیمن دخل، فلما ذهبنا نصب علیه، تألم، فقال: خلت اثنان و بقی أربع، فأکل غنیهم فقیرهم... فاسمعوا و أطیعوا، ثم خفت، فاذا اللسان یتحرک، و اذا الجسد میت [۴۸] .اذن یمکن العود الی الدنیا بعد الموت و هو امر واقع و له شواهد من کتب اهل السنة.۴ـ العجوز وابنها الذی یسعی علیها:روی ابن ابی الدنیا عن ربیعة بن کلثوم... انه کانت عجوز کبیرة صماء عمیاء مقعدة، لیس لها أحد من الناس ألا ـ ابن لها هو الساعی علیها، فمات فأتیناها، فنادیناها: احتبسی مصیبتک علی الله فقالت: و ماذاک؟ أمات ابنی؟ مولای أرحم بی ولا یأخذ منی ابنی و أنا صماء عمیاء مقعدة لیس لی أحد، مولای أرحم بی من ذاک. قال: ذهب عقلها، فانطلقت الی السوق، فاشتریت کفنه و جئت و هو قاعد...» [۴۹] .أحیاة بعد الموت؟!۵ ـ ابن ابی الدنیا بسنده عن ربعی بن خراش: کنا اخوة ثلاثة و کان اعبدنا و أصومنا و أفضلنا الأوسط منا، فغبت غیبة الی السواد [۵۰] ، ثم قدمت علی أهلی، فقالوا: ادرک أخاک فانه فی الموت، قال: فخرجت

أسعى اليه فانتهيت اليه و قد قضى و سجّى بثوب، فقعدت عند رأسه أبكيه، قال: فرفع يده، فكشف الثوب عن وجهه و قال: السلام عليكم: قلت: أى اخى أحياة بعد الموت؟ قال: نعم، انى لقيت ربى عز وجل فلقينى بروح و ريحان و ربٍّ غير غضبان و انه كسانى ثياباً خضراً من سندس و استبرق و انى وجدت الامر أيسر مما تحسبون ثلاثاً فاعملوا و لا تفتروا ثلاثاً،انى لقيت رسول الله، فأقسم أن لايبرح حتى آتيه، فعجلوا جهازى، ثم طفا فكان أسرع من حصاة لو ألقيت فى ماء، قال: فقلت: عجلوا جهاز [صفحه ۱۸] أخى.و فى رواية اخرى زيادة: فبلغ ذلک عائشة فصدقته، و قالت: قد كنا نسمع أن رجلًا من هذه الامة يتكلم بعد موته [۵۱] .۶ـ دعاءٌ بالشهادةروى ايضاً عن ابى عاصم ـ شيخ حفاظ الحديث فى عصره ـ قال: ذكر أبى، قال: أغمى على خالى فسجيناه بثوب و قمنا نغسله، فكشف الثوب عن وجهه وقال اللهم لاتمتنى حتى ترزقنى غزواً فى سبيلک، قال: فعاش بعد ذلک حتى قتل مع البطال [۵۲] .اقول: هو عبدالله البطال. قتل فى معركة مع الروم عام ۱۲۲ هـ [۵۳] .عاش حتى ادرک الاسلام:روى ايضاً عن عامر بن شراحيل ـ الثقة عندهم ـ قال: انتهيت الى أفنية جهينة، فاذا شيخ جالس فى بعض أفنيتهم، فجلست اليه فحدثنى، قال: ان رجلًا منا فى الجاهلية اشتكى، فأغمى عليه، فسجيناه و ظننا أنه قد مات و أمرنا بحفرته أن تحفر. فبينا نحن عنده اذ جلس، فقال: انى أتيت حيث رأيتمونى أغمى علىّ فقيل لى أمّک هبل...فقلت نعم، فأطلقت، فانظروا ما فعل القُصل؟! قالوا: مرّ أنفا، فذهبوا ينظرون فوجدوه قد مات، فدفن فى الحفرة و عاش الرجل حتى أدرک الاسلام [۵۴] .و عن الشعبى: و رأيت الجهنى بعد ذلک يصلى و يسبُّ الاوثان و يقع فيها [۵۵] .قال الطريحى: «الرجعة بالفتح هى المرة فى الرجوع بعد الموت بعد ظهور المهدى (عليه السلام) و هى من ضروريات مذهب الامامية و عليها من الشواهد القرآنية و احاديث اهل البيت عليهم السلام ما هو اشهر من أن يذكر... [صفحه ۱۹] و قد انكر الجمهور حتى قال فى النهاية الرجعة مذهب قوم من العرب فى الجاهلية و طائفة من فرق المسلمين و اهل البدع والاهواء و من جملتهم طائفة من الرافضة [۵۶] .

اتباع سنن الامم السابقة

بعد أن ثبت بالنص القرآنى والاحاديث والشواهد التاريخيه، رجوع اقوام من الامم السالفة الى الدنيا بعد موتهم ـ كرجوع سبعين من امة موسى (عليه السلام) و رجوع سبعين الف ميت من بنى اسرائيل على عهد نبوة حزقيل او ارميا و رجوع عزير الى الدنيا بعد مرور مأة عام على موته و رجوع سام بن نوح ـ بعد وفاته ـ على يد عيسى بن مريم و رجوع الشيخ القتيل الى الدنيا على عهد موسى (عليه السلام) و رجوع اولاد ايوب (عليه السلام).فلتكن هذه بمنزلة الصغرى ـ فى المقام ـ و اما الكبرى فهى ورود احاديث من طرق اهل السنة: انه سيحدث فى هذه الامة ماكان قد حدث فى الامم السالفة او ما حدث لبنى اسرائيل. و قد حدث لهم الرجوع الى الدنيا بعد الموت ;فيكون النتيجه انه سيحدث الرجوع الى الدنيا لهذه الامة كما حصل للامم السابقة و فيما يلى بعض الروايات:۱ـ روى البخارى عن النبى (صلى الله عليه وآله): لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً شبراً و ذراعاً بذراع حتّى لو دخلوا حجر ضب تبعتموهم، قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: فمن [۵۷] .۲ـ و عنه (صلى الله عليه وآله): ليأتين على أمتى ما أتى على بنى اسرائيل حذو النعل بالنعل [۵۸] . [صفحه ۲۰] اذن مقتضى الحديث أن ما يجرى عليهم يجرى على هذه الامة والرجعة من الامور التى جرت عليهم، فتجرى على هذه الامة ايضاً.اضف الى ذلک و رود نصوص ـ من ائمة اهل البيت (عليهم السلام). بتحقق الرجعة ـ فى المستقبل ـ فما المانع من قبولها؟ و ما المحذور الذى يترتب عليه بعد ما كانت اصل الفكرة واضحة و ممكنه و قامت الادلة والشواهد عليها! فليكن هذا مثل بعض ما يعتقده اهل السنة ـ اصولا وفقها ـ اعتماداً على بعض رواياتهم ـ كروية الله تعالى و الاعتقاد بعدم عصمة الانبياء بل و صدور الذنب والمعصية عنهم و ان النبى ترک الامة سدى و لم ينصب لهم اماماً و...

الرجعة و القيامة

قال الطباطبايى: «اذا تصفحت وجدت شيئاً كثيراً من الايات و رد تفسيرها عن ائمة اهل البيت تارة بالقيامة و اخرى بالرجعة و ثالثة

بـالظهور و ليس ذلـك الاـ لوحـدة و سـنخية بين هـذه المعانى، والناس لما لم يبحثوا عن حقيقـة يوم القيامـة و لم يسـتفرغوا الوسع فى الكشف عما يعطيه القرآن من هويـة هـذا اليوم العظيم تفرقوا فى أمر هـذه الروايات، فمنهم من طرح هـذه الروايات و هى مآت و ربما زادت على خمس مـأة روايـة فى ابواب متفرقـة.و منهم من اوّلها على ظهورها ـ ظاهرها ـ و صـراحتها و منهم ـ و هم أمثل طريقـة ـ من ينقلها و يقف عليها من غير بحث.و غير الشـيعة و هم عامـة المسـلمين و ان أذعنوا بظهور المهدى (عليه السـلام) و رووه بطرق متواترة عن النبى لكنهم انكروا الرجعـة وعـدوا القول بهـا من مختصات الشـيعة و ربما لحق بهم فى هـذه الاعصار بعض المنتسبين الى الشـيعة وعدّ ذلك من الدس الذى عمله اليهود و بعض المتظاهرين بالاسلام كعبد الله بن سبا و أصحابه. [صفحه ۲۱]

الاشكال العقلى فى الرجعة

و بعضـهم رام ابطـال الرجعـة بمـا زعمه من الـدليل العقلى فقـال مـا حاصـله ان الموت بحسب العنايـة الالهيـة لاـ يطرء على حىّ حـتى يسـتكمل كمال الحياة و يخرج من القوة الى الفعل فى كل ماله من الكمال فرجوعه الى الـدنيا بعد موته رجوع الى القوة و هو بالفعل، هـذا محال الا ان يخبر به مخبر صادق و هو الله سـبحانه او خليفة من خلفائه كما اخبر به فى قصـص موسـى و عيسـى و ابراهيم (عليهم السـلام) و غيرهم.و لم يرو منه تعالى و لا منهم فى أمر الرجعـة شـيء و ما يتمسك به المثبتون غير تام، ثم أخذ فى تضـعيف الروايات فلم يدع منها صـحيحة ولا سقيمة، هذا.و لم يدر هذا المسكين أنّ دليله هذا لو تم دليلا عقلياً أبطل صدره ذيله، فما كان محالا ذاتياً لم يقبـل اسـتثنائاً و لم ينقلب باخبـار المخبر الصادق ممكناً و أن المخبر بوقوع المحال لايكون صادقاً ولو فرض صـدقه فى اخباره اوجب ذلـك اضـطراراً تأويـل كلامـه الى مـا يكون ممكناً كما لو أخبر بأن الواحـد ليس نصف الاثنين و ان كل صادق فهو بعينه كاذب.و ما ذكره من امتناع عود ما خرج من القوه الى الفعل، الى القوه ثانياً، حق لكن الصـغرى ممنوعـة، فانه انما يلزم المحال المـذكور فى احياء الموتى و رجوعهم الى الـدنيا بعـد الخروج عنهـا اذا كـان ذلك بعـد الموت الطبيعى الـذى افترضوه و هو أن تفارق النفس البـدن بعد خروجهـا من القوة الى الفعـل خروجاً تاماً مفارقتها البـدن بطباعها و اما الموت الاخترامى الـذى يكون بقسـر قاسـر، كقتل او مرض فلا يسـتلزم الرجوع الى الـدنيا بعـده محـذوراً فـان من الجائز ان يسـتعد الانسان لكمال موجود فى زمان بعـد زمان حياته الدنيويـة الاولى، فيموت ثم يحيى لحيـازة الكمـال المعـدّ له فى الزمان الثانى، او يسـتعد لكمال مشـروط بتخلل حياة ما فى البرزخ فيعود الى الـدنيا بعد استيفاء الشرط. فيجوز على احد الفرضين الرجعة الى الدنيا من غير محذور المحال...

الجواب عن مناقشة الروايات

و امـا ما ناقشه فى كل واحـد من الروايات ففيه: أن الروايات متواترةٌ معنى عن أئمـة اهل [صـفحه ۲۲] البيت، حتى عـدّ القول بالرجعة عنـدالمخالفين من مختصات الشـيعة و أئمتهم من لـدن الصدر الاول.والتواتر لايبطل بقبول آحاد الروايات للخدشة والمناقشة، على أن عـدة من الايات النازلـة فيها، والروايات الوارده فيها تامة الدلالة قابلة للاعتماد....و الروايات المثبة للرجعة و ان كانت مختلفة الاحاد الا أنهـا على كثرتهـا متحـدة فى معنى واحـد و هو أن سـير النظام الـدنيوى متوجه الى يوم تظهر فيه آيات الله كل الظهور، فلا يعصـى فيه سبحانه و تعالى، بل يعبـد عبادة خالصة لايشوبها هوى نفس و لا يعتريه اغواء الشـيطان و يعود فيه بعض الاموات من اولياء الله تعالى و أعـدائه الى الـدنيا و يفصل الحق من الباطل.و هـذا يفيـد أن يوم الرجعة من مراتب يوم القيامة و ان كان دونه فى الظهور لامكان الشـر والفساد فيه فى الجملـة دون يوم القيامة و لذلك ربما الحق به يوم ظهور المهدى (عليه السـلام) ايضاً تمام الظهور و ان كان هو أيضـاً دون الرجعـة.و قد ورد عن ائمة اهل البيت: أيام الله ثلاثة: يوم الظهور و يوم الكرة و يوم القيامة.و فى بعضـها: أيام الله ثلاثة يوم الموت و يوم الكرة و يوم القيامـة و هذا المعنى أعنى الاتحاد بحسب الحقيقة و الاختلاف بحسب المراتب هو الموجب لما ورد من تفسـيرهم (عليهم السـلام).بعض الايات بالقيامـة تارة و بالرجعـة أخرى و بالظهور ثالثة و قد عرفت.... أن هذا اليوم ممكن فى نفسه بل واقع، ولا

دلیل مع المنکر یدل علی نفیه» [۵۹] .

الاستدلال بالقرآن الکریم

بعد هذا البسط و التفصیل من الاستدلال والشواهد لایبقی مجال الشبهة والاشکال، لمن له اذن صاغیة و ترک اللجاج والعصبیة واراد فهم الحقائق ولکن لاجل تکملة [صفحه ۲۳] البحث نتطرّق لبعض الایات الکریمة التی استدل بها علمائنا و ان کانت الایات فیغایة الوضوح والظهور:۱ـ و حرام علی قریة اهلکناها هم أنهم لایرجعون [۶۰] و هی من اعظم الدلائل القرآنیة فی الرجعة، لان احداً من اهل الاسلام لاینکر ان الناس کلهم یرجعون الی القیامة: من هلک منهم و من لم یهلک... فلابد ان یکون المراد بقوله تعالی «لایرجعون» غیر القیامة و هوالرجعة ـ فی الدنیا، أما القیامة: فیرجعون حتی یدخلوا النار.قال الشیخ الوالد: هذه الایة الشریفة اکبر برهان علی صحة القول بالرجعة ضرورة أنه فی الرجعة الکبری جمیع الخلق یحشرون فتخصیصه تبارک و تعالی بمن أهلکه بالعذاب اقوی دلیل علیه نظیر ما یأتی فی قوله تعالی: «یوم نحشر من کل امة فوجاً» [۶۱] .

توجیهات علی خلاف الظاهر

للقوم فی تفسیر الایة توجیهات:۱ـ انَّ «لا» زائدة والاصل انهم یرجعون.۲ـ أن الحرام بمعنی الواجب، ای واجب علی قریة اهلکناها انهم لایرجعون و استدل علی اتیان الحرام بمعنی الواجب بقول خنساء.۳ـ و منها أن متعلق الحرمة محذوف والتقدیر حرام علی قریة اهلکناها بالذنوب ای وجدناها هالکة بها أن یتقبل منهم عمل لانهم لایرجعون الی التوبة.۴ـ و منها أن المراد بعدم الرجوع عدم الرجوع الی الله سبحانه لاعدم الرجوع الی الدنیا [صفحه ۲۴] والمعنی علی استقامة اللفظ و ممتنع علی قریة اهلکناها بطغیان اهلها أن لایرجعوا الینا للمجازاة.اجاب العلامة الطباطبایی عن هذه الوجوه بقوله: و انت خبیر بما فی کل من هذه الوجوه من الضعف [۶۲] .۲- و یوم نحشر من کل امة فوجاً ممن یکذب بایاتنا فهم یوزعون [۶۳] .قال الطبرسی: واستدل بهذه الایة علی صحة الرجعة من ذهب الی ذلک من الامامیة بأن قال ان دخول «من» فی الکلام یوجب التبعیض فدّل ذلک علی ان الیوم المشار الیه فی الایة یحشر فیه قوم دون قوم و لیس ذلک صفة یوم القیامة الذی یقول فیه سبحانه و حشرناهم فلم نغادر منهم احداً.و قد تظاهرت الاخبار عن ائمة الهدی من أل محمد (صلی الله علیه وآله) فی ان الله تعالی سیعید عند قیام المهدی (علیه السلام) قوماً ممن تقدم موتهم من أولیائه و شیعته لیفوزوا بثواب نصرته و معونته و یبتهجوا بظهور دولته و یعید ایضاً قوماً من اعدائه لینتقم منهم و ینالوا بعض ما یستحقونه من العذاب فی القتل علی ایدی شیعته والذل والخزی بما یشاهدون من علّو کلمته ولا یشک عاقل أن هذا مقدور لله تعالی غیر مستحیل فی نفسه و قد فعل الله ذلک فی الامم الخالیه...ـ علی ان جماعة من الامامیة تأولوا ما ورد من الاخبار فی الرجعة علی رجوع الدولة والامر والنهی دون رجوع الاشخاص و احیاء الاموات و اوّلوا الاخبار الوارده فی ذلک لماظنوا ان الرجعة تنافی التکلیف و لیس کذلک لانه لیس فیها ما یلجی الی فعل الواجب و الامتناع من القبیح والتکلیف یصح معها کما یصح مع ظهور المعجزات الباهرة والایات القاهرة کفلق البحر و قلب العصا ثعبانا و ما اشبه ذلک و لأن الرجعة لم تثبت بظواهر الاخبار المنقولة فیتطرق التأویل علیها و انما المعول فی ذلک علی اجماع الشیعة [صفحه ۲۵] الامامیة و ان کانت الاخبار تعضده و تؤیده [۶۴] .قال الشیخ الوالد: «ما افاده من ان الرجعة لم تثبت بظواهر الاخبار المنقوله. حق، ضرورة آنهاثبتت بالاخبار المتواترة المفیدة للقطع و سیأتی انَّ الاخبار الدالة علیها مع قطع النظر عما ورد فی تفسیر الایات متواترة لاینهض معها شیٌ و لا معارض لها اصلا لکونها موافقه للقرآن فطرق اثبات الرجعة لا اختصاص بالاجماع نعم احد الادلة الدالة علی صحة القول بالرجعة هو الاجماع الذی ذکره.و اما التأویل فی الاخبار لادلیل علیه و مخالف لضرورة المذهب.علی ان التأویل من غیر المعصوم لاقیمة له ولا دلیل علیه لانّ الاخبار الصادره عنهم حجة فعلیة قویة و رفع الید عن ظهورها والتأویل فیها أمر غیر مرخص فیه شرعاً... [۶۵] .

شبهات وردود

الرجعة هی تناسخ الارواح

زعم البعض ان فکرة الرجعة هی عبارة اخری عن تناسخ الارواح فَأخذ فی ردها بما یرد فکرة التناسخ.والجواب هو الفرق الواضح بینهما اذ معنی الرجعة هو رجوع الروح الی نفس الجسم والبدن الاول بخلاف التناسخ: اذ معناه: انتقال الروح الی بدن أخر، کما اشار الیه السبزواری [۶۶] و صدر المتألهین [۶۷] . [صفحه ۲۶]

لازم القول بالرجعة هو عدم التکلیف فیها

وذلک لان التکلیف یسقط بالموت فبعد الرجوع لایکون الانسان ـ الذی رجع ـ مکلفاً بالتکالیف و هو باطل.والجواب: ان هذا الاشکال باطل من أساسه و ذلک لان الأَمعان فی معنی الرجعة و اقامة الدولة الاسلامیة فیها یقتضی الاذعان بعکس الاشکال و أن التکالیف قائمة علی قدم وساق، مع زیادة وجود دولة وقوة تدعم تطبیق و تنفیذ تلک الاحکام والتکالیف الالهیة.

فکرة الرجعة ترغیب نحو المعصیة

اذ عندما یعرف الانسان انه یعود الی الدنیا مرة ثانیة لایری امامه رادعاً عن المعصیة بحجة انه سیعود ثانیاً فیتوب ففکرة الرجعة تشجیع نحو الذنب والمعصیة.و لکن الجواب واضح: اذ انما یکون تشجیعاً للذنب اذا کان الرجوع ثابتاً لکل الناس ولکن ذلک ثابت لبعض المؤمنین و لبعض الفساق والظالمین و علیه: یکون الامر بالعکس یعنی: تکون هذه الفکره سبباً لتشجیع الناس علی السیر نحو اعلی مرتبة الایمان کی یتشرف بزیارة المعصوم (علیه السلام). برجوعه الی الدنیا، کما ان الفاسق یحاول أن یترک ما هو علیه من الضلال و الغی کی لایبتلی بعذاب الدنیا قبل الاخرة [۶۸] .

الهدف من الرجعة

قد یسأل احد عن الهدف من رجوع ثلة من المؤمنین و ثلة من الفاسقین الی الدنیا...والجواب: اولا لدینا کثیر من الامور فی عالم التکوین والتشریع. لم یتضح لنا الغرض والهدف منها و هذا لیس معناه انه لم یکن فیه غرض، فلیکن هذا منه.ثانیاً، قد یقال ان ذلک لاجل تشفّی المؤمنین حینما یرون عذاب الظالمین والانتقام منهم فی الدنیا و ذلک لان عذاب الظالمین فی الاخرة لم یکن بمنظر من المؤمنین و لعل [صفحه ۲۷] هذا هو مضمون الحدیث یرجع المؤمن لزیادة الفرح والسرور والکافر لزیادة الغم والهم.ثالثاً: ترغیب و تشجیع للسیر نحو الکمال والالتزام بتعالیم الدین الحنیف، کی یوفق بلقاء المعصوم فی الدنیا.کما انه تحذیر للمنافقین والظالمین لیرتدعوا عن غیّهم وضلالهم قبل أن یبتلوا بعذاب الدنیا قبل الاخرة و هناک نقاط وجهات اخری ترکناها رعایة للاختصار.نجم الدین الطبسی۲۵/ع/۱۴۲۱قم المقدسة

پاورقی

[۱] معجم مقائیس اللغة، ج ۲، ص ۴۹۰.

[۲] النهایة، ج۲، ص ۲۰۲.

[۳] القاموس، ج ۳، ص ۲۸ ـ مثله فی صحاح اللغة للجوهری، ج ۳، ص ۱۲۱۶.

[۴] مجمع البحرین، ۴، ۳۳۴.

[۵] معیار اللغة،مادة رجعة.

[۶] اعیان الشیعة، ۱، ۱۳۲.

[۷] اوائل المقالات، ۴۶.

[۸] تصحیح الاعتقاد، ۹۰.

[۹] الاعتقادات: ۷۶.اعیان الشیعة، ۱، ۱۳۲.

[۱۰] البدایة والنهایة، ۱۱، ۷۱.

[۱۱] تذکرة الحفاظ، ۲، ۶۷۷.

[۱۲] الفهرست: ۲۶۲.

[۱۳] الجرح والتعدیل،۱۶۳،۵.

[۱۴] طبع فی القاهرة ـ مکتبة العرفان ـ تحقیق مصطفی عاشور.

[۱۵] اعراف، ۱۵۵.

[۱۶] البقرة، ۵۶.

[۱۷] البقرة،۵۶.

[۱۸] ای رجعنا وعدنا تائبین.

[۱۹] من عاش بعد الموت، ۷۴ الرقم ۵۰.

[۲۰] الاعتقادات، ۶۳.

[۲۱] الدر المنثور، ۳، ۱۲۸ ـ ۱۲۹.

[۲۲] البقرة، ۲۴۳.

[۲۳] من عاش بعد الموت، ۷۷ الرقم، ۵۱ ـ تفسیر الطبری، ۲، ۳۶۸ ـ مجمع البیان، ۲، ۳۴۶ ـ تفسیر النیشابوری، هامش الطبری، ۲، ۳۹۰ ـ تفسیر ابن عباس، ۲، ۳۹۱ ـ الدر المنثور، ۱، ۱۳۱.

[۲۴] انظر: المحکم والمتشابه، ص ۳ و ۵۷ ـ الایقاظ من الهجعة ۳۷۷ بحارالانوار، ۵۳، ۱۱۸ ـ معجم احادیث الامام المهدی، ۵، ۴۷ـ لنجم الدین الطبسی ـ بالاشتراک

[۲۵] البقرة، ۲۵۹.

[۲۶] من عاش بعد الموت، ۷۸، الرقم، ۵۲ ـ انظر غیبة الطوسی، ۲۶۰ ـ الایفاظ، ۱۸۴ ـ اثبات الهداة، ۳، ۵۱۲ ـ معجم احادیث الامام المهدی، ۵، ۵۰.

[۲۷] بیاض شعر الرأس یخالط سواده ـ مجمع البحرین، ۴، ۲۵۹.

[۲۸] من عاش بعد الموت، ۸۵، الرقم ۵۸ ـ الدر المنثور، ۲، ۳۲.

[۲۹] المائده، ۱۱۰.

[۳۰] انظر مجمع البیان، ۲، ۴۴۵.

[۳۱] سوره بقره آیه ۶۷.

[۳۲] من عاش بعد الموت، ۷۹، ۵۴.

[۳۳] کلثوم بن جبر و هو ثقة عندهم. انظر: تفسیر الطبری، ۱، ۲۶۸.

[۳۴] البقرة، ۶۷.

[۳۵] من عاش، ۷۹، الرقم، ۵۴.

[۳۶] سوره «ص» آیه ۴۰.

[۳۷] انظر الدر المنثور، ۵، ۳۱۶ ـ جامع البیان، ۱۶، ۴۲ ـ تفسیر النیشابوری، ۴۴ ـ الشیعة والرجعة، ۲، ۱۵۴.

[۳۸] البقرة، ۲۱۴.

[۳۹] تفسیر المیزان، ۲، ۱۰۸.

[۴۰] الکامل فی التاریخ ۱، ۱۵۴ ـ تاریخ الطبری، ۱، ۲۸۰ ـ مختصر تاریخ دمشق، ۱۱، ۱۷۰ فانه قد اورد تفصیل القصة فراجع.

[۴۱] تاریخ الطبری، ۱، ۲۸۰.

[۴۲] مختصر تاریخ دمشق، ۱۱، ۱۷۰.

[۴۳] سیر اعلام النبلاء، ۵، ۱۶۰ ـ ۵، ۱۵۹ ـ ۱۵، ۳۴ ـ ۱۵، ۳۳.

[۴۴] من عاش بعد الموت، ۲۰، الرقم ۱.

[۴۵] المعارج، ۲۳.

[۴۶] من عاش، ۲۲، الرقم ۳.

[۴۷] دون القبیلة.

[۴۸] من عاش، ۲۶، الرقم ۶.

[۴۹] من عاش، ۲۱، الرقم، ۲.

[۵۰] لعل المراد به ارض العراق.

[۵۱] من عاش بعد الموت، ۳۰، الرقم، ۱۰ و ۹.

[۵۲] من عاش بعد الموت، ۳۳، الرقم ۱۴.

[۵۳] النجوم الزاهرة، ۱، ۲۷۲ ـ تاریخ ابن الاثیر، ۵، ۹۱.

[۵۴] من عاش بعد الموت، ۴۲، ۲۱.

[۵۵] من عاش بعد الموت، ۴۳، ۲۲.

[۵۶] مجمع البحرین، ۴، ۳۳۴.

[۵۷] البخاری، ۴، ۲۶۴ ـ کتاب الاعتصام، ۱۴ ـ مسلم کتاب العلم، ۶ ـ ابن ماجة، ۲، ۱۳۲۲، ح ۳۹۹۴ ـ احمد، ۲، ۳۲۷ و ۴۵۰ و ج ۳، ۸۴ ـ و ان فسرها ابن بطال بأن الامة ستتبع المحدثات من الامور والبدع والاهواء کما وقع للامم قبلهم». لکنه خلاف الظاهر والشاهد هو المثال الذی اورده النبی ـ دخول حجر الضب ـ حیث انه لیس مثالا للبدع و للمناهی الشرعیة. فتح الباری، ۱۳، ۳۱۴ ـ ارشاد الساری، ۱۵، ۳۲۴ ـ عمدة القاری، ۲۵، ۵۲.

[۵۸] سنن الترمذی، ۵، ۲۶ ـ الرقم ۲۶۴۱ ـ انظر مستدرک الحاکم، ۱، ۱۲۹ ـ انظر مصادره فی کتاب الشیعة والرجعة، ۲، ۵۴.

[۵۹] تفسیر المیزان، ۲، ۱۰۸.

[۶۰] الانبیاء، ۹۵.

[۶۱] الشیعة والرجعة، ۲، ۱۶۱.

[۶۲] تفسیر المیزان، ۱۴، ۳۵۶.

[۶۳] النمل، ۸۳.

[۶۴] مجمع البیان، ۷، ۲۳۴.

[۶۵] الشیعة والرجعة، ۲، ۱۳۴.

[۶۶] المنظومة، ۳۱۱.

[۶۷] الاسفار، ۴، ب ۸.انظر رجعت از نظر شیعه للمؤلف.

[۶۸] انظر مجمع البیان، ۱، ص ۱۱۵.

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلّامة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة" للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّهٔ و اعتباریّهٔ، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّهٔ، الجوامع، الأماکن الدینیّهٔ کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامهٔ المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسهٔ "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسهٔ

ی) إقامهٔ دورات تعلیمیّهٔ عمومیّهٔ و دورات تربیهٔ المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلهٔ السَّنَهٔ

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع "مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائی/"بنایهٔ "القائمیّهٔ"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّهٔ الشمسیّهٔ (=۱۴۲۷ الهجریهٔ القمریّهٔ)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّهٔ الوطنیّهٔ: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّهٔ و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظهٔ هامّهٔ:

المیزانیّهٔ الحالیّهٔ لهذا المرکز، شـَعبیّهٔ، تبرّعیّهٔ، غیر حکومیّهٔ، و غیر ربحیّهٔ، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسعَ للامور الدّینیّهٔ و العلمیّهٔ الحالیّهٔ و مشاریع التوسعهٔ الثّقافیّهٔ؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمّی بالقائمیّهٔ) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحهٔ بقیّهٔ الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.


مركز
القائمیه
اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹